

ОШ МАМЛЕКЕТТИК УНИВЕРСИТЕТИНИН ЖАРЧЫСЫ. ФИЛОСОФИЯ.
СОЦИОЛОГИЯ. ПОЛИТОЛОГИЯ

ВЕСТНИК ОШСКОГО ГОСУДАРСТВЕННОГО УНИВЕРСИТЕТА. ФИЛОСОФИЯ.
СОЦИОЛОГИЯ. ПОЛИТОЛОГИЯ

JOURNAL OF OSH STATE UNIVERSITY. PHILOSOPHY. SOCIOLOGY. POLITICAL SCIENCE

e-ISSN: 1694-8823

№1(7)/2026, 64-71

УДК: 1.124.2

DOI: [10.52754/16948823_2026_1\(7\)_7](https://doi.org/10.52754/16948823_2026_1(7)_7)

**ПАРАДИГМЫ ИСЛАМА КАК ФОРМА ДУХОВНОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ:
КОНЦЕПТУАЛЬНАЯ СУЩНОСТЬ И КРИТЕРИАЛЬНОЕ ОПРЕДЕЛЕНИЕ**

ИСЛАМ ПАРАДИГМАЛАРЫ РУХАНИЙ ИШМЕРДҮҮЛҮК КАТАРЫ:
КОНЦЕПТУАЛДЫК МАҢЫЗЫ ЖАНА АНЫКТОО КРИТЕРИЙЛЕРИ

PARADIGMS OF ISLAM AS A FORM OF SPIRITUAL ACTIVITY: CONCEPTUAL ESSENCE
AND CRITERIAL DEFINITION

Козубаева Айдай Өскөнбаевна

Козубаева Айдай Өскөнбаевна

Kozubaeva Aidai Oskonbaevna

кандидат философских наук, доцент КНУ им. Ж.Баласагына

философия илимдеринин кандидаты, доцент

Ж. Баласагын атындагы КУУ

Candidate of Philosophy, Associate Professor

KNU named after Zh. Balasagyn

aiko7808@gmail.com

ORCID 0009-0008-7974-6521

ПАРАДИГМЫ ИСЛАМА КАК ФОРМА ДУХОВНОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ: КОНЦЕПТУАЛЬНАЯ СУЩНОСТЬ И КРИТЕРИАЛЬНОЕ ОПРЕДЕЛЕНИЕ

Аннотация

В статье анализируются парадигмы ислама как особая форма духовной деятельности в условиях трансформации современного общества и кризиса ценностных ориентиров. Рассматривается роль ислама как социокультурного и мировоззренческого фактора, способного интегрировать духовные традиции прошлого с вызовами современной глобализированной цивилизации. Особое внимание уделяется монотеистической основе исламского учения, его этико-нравственным принципам и практической направленности, определяющей повседневное поведение верующего.

Ключевые слова: глобализация, духовная деятельность, духовные ценности, ислам, исламские парадигмы, Коран, Кыргызстан, религиозная адаптация, социокультурная идентичность, толерантность

ИСЛАМ ПАРАДИГМАЛАРЫ РУХАНИЙ ИШМЕРДҮҮЛҮК КАТАРЫ: КОНЦЕПТУАЛДЫК МАҢЫЗЫ ЖАНА АНЫКТОО КРИТЕРИЙЛЕРИ

Аннотация

Макалада заманбап коомдун трансформациясы жана баалуулук багыттардын кризиси шартында ислам парадигмалары руханий ишмердүүлүктүн өзгөчө формасы катары талданат. Исламдын өткөн доордогу руханий салттарды азыркы таптагы глобалдашкан цивилизациянын чакырыктары менен интеграциялоого жөндөмдүү социомаданий жана дүйнөтаанымдык фактор катары ролу каралат. Ислам окуусунун монотеисттик негизи, анын этикалык-адеп-ахлактык принциптери жана ишенимдүү адамдын күнүмдүк жүрүм-турумун аныктаган практикалык багыттуулугуна өзгөчө көңүл бурулат.

Ачык сөздөр: глобалдашуу, руханий ишмердүүлүк, руханий баалуулуктар, ислам, ислам парадигмалары, Куран, Кыргызстан, диний адаптация, социомаданий идентгүүлүк, толеранттуулук.

PARADIGMS OF ISLAM AS A FORM OF SPIRITUAL ACTIVITY: CONCEPTUAL ESSENCE AND CRITERIAL DEFINITION

Abstract

The article examines Islamic paradigms as a specific form of spiritual activity in the context of the transformation of contemporary society and the crisis of value orientations. It analyzes the role of Islam as a sociocultural and worldview factor capable of integrating the spiritual traditions of the past with the challenges of a globalized civilization. Special attention is paid to the monotheistic foundation of Islamic teaching, its ethical and moral principles, and its practical orientation that shapes the everyday behavior of believers.

Keywords: globalization, spiritual activity, spiritual values, Islam, Islamic paradigms, the Qur'an, Kyrgyzstan, religious adaptation, sociocultural identity, tolerance.

Введение

ПАРАДИГМЫ ИСЛАМА КАК ФОРМА ДУХОВНОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ: КОНЦЕПТУАЛЬНАЯ СУЩНОСТЬ И КРИТЕРИАЛЬНОЕ ОПРЕДЕЛЕНИЕ

Объективной реальностью настоящего времени стал небывалый доселе прогресс науки и техники, и то же время ослабление роли религии в качестве духовно-нравственного ориентира социума и отдельно личности. Как результат к настоящему времени человечество столкнулось с рядом глобальных проблем такими как, усиление угроз экстремизма в отношении простых граждан, ухудшение экологии на планете, бесконтрольный рост потребления природных ресурсов, как следствие глобальный энергетический кризис, проблемы демографии и здравоохранения и.т.д. Прогресс практически во всех сферах жизнедеятельности, развитие современных информационных технологий привели к коренной трансформации производственно-экономических отношений в обществе, тем самым меняя сознание социума, подвергая трансформации его веками отточенные духовные ориентиры.

Между тем монотеистические идеологии как социокультурное явление могли бы выступить в качестве вектора в преодолении современного кризиса человечества как единый объединяющий духовный фактор, который бы пропагандировал не только проявление уважения к этносу и национальной культуре, но и толерантности по отношению к другим народностям, языкам и культурам. Формирование, развитие и сохранение духовного потенциала человечества-лейтмотив всех мировых религий - есть основной метод преодоления глобального кризиса современности и цивилизации. С позиции субъектности данный период - это период подбора альтернатив. По этой причине и вопрос вероятного выхода из кризиса необходимо решать в контексте данных границ, для дальнейшего переустройства, развития и продвижения человеческой цивилизации в нужном направлении. Разумеется, по целеуказанию и механизму изменение человеческого сознания задача сложная, однако с упором на многовековые традиции и идеологию этот процесс вполне достижим. Безусловно, с учетом ее адаптации к современным реалиям при сохранении ценностного ядра. В данном контексте с учетом разделения культур на западную и восточную перед нами стоит выбор одного из этих альтернатив. В. С. Степин, сравнивал восточный и западный культуры с точки зрения их соответствия системному мышлению и изменению представлений об эффективной деятельности в связи с выдвиганием на первый план радикально иного типа объектов -самоорганизующихся синергетических структур [1. 82]. И тогда обнаруживается, что характерный для западной традиции метод прямого насильственного преобразования действительности неадекватен в новых условиях и по отношению к данному типу объектов. «Сегодня проблема выживания требует изменения многих ценностей и структур, характерных для техногенного развития». И суть этих изменений в том, что «с синергетическими» объектами нельзя насильственно экспериментировать [2.88.]. Любое действие с таким объектом превращает человека в его особый компонент. Сама преобразующая деятельность в этих условиях уже не строится по принципу насильственного манипулирования с объектом, а по принципу выбора из веера возможных сценариев таких стратегий, которые обеспечивают человеческое выживание» Таким образом, на исламскую культуру, как на основного компонента социокультурной детерминанты возложена задача интегрировать прошлое и будущее. Такая особенность мусульманства основана на том, что распространение ислама за пределы Аравии «вызвало социальную эволюцию» вероучения. Социально-культурная реальность исламской религии такова, что оно имеет способность приспосабливаться к

местным особенностям отвечая на исторические вызовы, решая проблемы ассимилированного с исламом общества. Исходя из вышеизложенного ключевой вопрос на повестке дня сегодня – разработка концепции при которой гармонично развиваются современные достижения цивилизации, с наряду сохранением национально- культурной идентичности народа.

В многонациональном Кыргызстане традиционные религии занимают ключевое место, ибо являются фактором объединения различных социумов и этносов, тем самым отвергается сам тезис о том что, религия может разъединить народы. Прогрессивно-творческие аспекты религии как социокультурного феномена, проявляющиеся в духовной жизни общества как правило обеспечивают устойчивость взаимосвязей между людьми в рамках социальной организации общества.

Ислам, как и любая другая религия, призван воспитать человека в духе наибольшей толерантности и уважения по отношению другим этносам и культурам. Тем самым приоритет морально-нравственных начал, должен преобладать над его политическими составляющими, исходя из философской и социально-культурной сущности традиционного ислама. Религия- это особая форма общественного сознания, а значит, она не может существовать вне общества и функционирующих в ней общественных связей. Исходя из этого нельзя не признать бытийную роль религии в повседневной жизни общества, поскольку вычлнить сознание из какой-либо сферы деятельности человека практически невозможно. Как отмечает исламовед Валерия Порохова «Все мировые религии названы именами их явителей: буддизм, зороастризм, иудаизм, христианство. Единственная религия, которая уже в названии несёт чётко сформулированный смысл это ислам. Толковый словарь дает обширное значение этого слова: мир, спокойствие, безопасность, умеренность исключительно во всем» [3; 15]. Таким образом, область духовного играет немаловажную роль наравне с материальным компонентом, являя собой единую динамическую совокупность сфер в социальной системе. Несмотря на рост потребительского мировоззрения в современных условиях, монистические религии, как и в прошлом имеют свое принципиальное культуроформирующее значение, как диалектическая противоположность потребительству. Историей неоднократно доказано, что в условиях потери духовно-нравственных ориентиров, общество неизбежно приходит к параличу социальных взаимосвязей и духовному обнищанию, отсюда вытекает необходимость мобилизации морально-нравственных свойств человеческой природы для выживания и дальнейшего его развития.

Сегодня на смену гипотезе об исламе как увядающем вероучении пришло новое понятие «Исламское возрождение», связанное широким распространением исламской религии на востоке и западе далеко за пределы мусульманской цивилизации. Более того, за последние 100 лет доля мусульман в населении Земли выросла с 13 до 24%. Френсис Фукуяма в своей книге «Конец истории и последний человек» говорит об исламе следующее: «...Ислам, подобно либерализму и коммунизму, представляет собой четкую и последовательную идеологию, наделенную собственным кодексом нравственности, а также доктриной политической и социальной справедливости. Призыв, с которым обращается ислам, потенциально универсален, и адресован к каждому как к человеку, а не просто представителю определенной национальности или этнической группы» [4]. Возникновение ислама связано, прежде всего, с именем пророка Мухаммеда, причем его деятельность оценивается с самых противоречивых позиций: от безусловного обожания, до отрицания его пророческой миссии. Доводом для критической оценки служит принудительное распространение исламского вероучения т.е.

«мечом», тогда как Иисус распространял христианство исключительно «силой слова». В свою очередь приверженцы ислама отвечают им тем что, Иисус провозгласил новую мораль с полной свободой ее выполнения личности, в то время как Мухаммед взял на себя практическую реализацию морально-этической парадигмы нового вероучения. Ф. Шюон отметил следующим образом: «...Истина, с точки зрения Бога, состоит в духовной и социальной действительности того или иного слова или символа, а не в их фактической точности, когда она психологически неэффективна или даже вредна. Бог, прежде всего, хочет спасти нас, а уже потом - заняться поучениями» [5]. Из вышесказанного следует, что - практическое воплощение норм ислама есть главное его условие в парадигме ислама. При этом переход с язычества к монотеизму могло бы спровоцировать переход ислама тоталитарно-догматическое русло, ибо возрастающая сила мусульманского вероучения всячески этому располагала- в сурах Корана было строжайше запрещено подвергать к трактовке основополагающие столпы ислама. Коран-священная книга мусульман, основной источник мусульманского вероучения, понимается как «слово Божие». Коран для мусульман – не сам Аллах, но и не что-то существующее вне Его. Коран - это Его атрибут, который был передан ангелом Джабраилом (Гавриилом) Мухаммеду, предназначенный для чтения и распространения, способного усвоить «божественное слово», признать его потусторонние истины. Коран это не просто собрание прозаической информации, он обладает совершенством художественной формы. Как отмечает Е.А. Резван, Коран является «книгой, в которой каждая сура несёт не просто предписание, но духовный смысл, обращённый к сознанию верующего» [6.18]. Первые строки Корана Представления Мухаммеда о едином Боге произошли в ночь в месяц рамадан в 610 году принятого летосчисления, склоне Хиры - в дальнейшем получившая название Ночи Предопределения, или Ночи Могущества, содержали важнейшие сведения о сущности Бога и его отношения к человеку. Бог в них определен как всемогущий всевидящий творец, в которому нет образа и нет предела, он вечен и вездесущ [7]. Бог в исламе и монотеистических религиях – Аллах- Абсолют, который ведает всем и всеми. Он есть ядро и суть бытия. Для мусульманина жизнь без Всевышнего не имеет никакого смысла, никакой ценности. Не случайно каждое свое начиние любой мусульманин оглавляет фразой «Бисмилляхи рахмани рахим «Во имя Бога милосердного и милостивого». Поклонение Аллаху для верующего – это единственный путь религиозного самосовершенствования. Он - Единый и Единственный, и нет у Него сотоварища. Аллах - Вечный, и нет Ему начала и нет конца. Он - Живой и Бессмертный. Он никогда не исчезнет, хотя сотворенный Им наш мир когда-то прекратит свое существование. В монотеистических религиях человеку не остается никакой свободы выбора между разными представлениями о грехе и добродетели, он должен беспрекословно подчиниться однажды провозглашенным от имени Бога нравственным законам. Нравственные законы, провозглашавшийся от имени единого всемогущего Бога, обязательны для каждого, вне зависимости от его богатства, ума, таланта или каких-либо других особенностей. По его воле, и предначертанию, рождаются на земле животные и растения таким образом мир сверхчувственный пронизывает реальный мир. Но самым ярким доказательством мощи Создателя, выдвигается его самое сложное и совершенное творение-человек. Таким образом вся жизнь человека даже если он мыслит себя вне зависимости от Всевышнего, протекает в Боге. хочет того он или нет. Однако Бог это не только вершитель судеб всего живого, он также источник знания, воплощенного в священной книге –в Коране. Пророк Мухаммед сам твердо стоял на том, что к авторству Корана он не имеет никакого отношения, все ниспосланное ему является словом Божиим через архангела Джабраила

(Гавриила) [8]. Ангелы в исламском вероучении это слуги Аллаха, исполнители Его воли. В Коране сказано, они сотворены из света, и каждый верующий должен быть уверен в существовании ангелов Всевышнего. Таким образом вера в ангелов является одной из основных условий Ислама. Архангел Джабраил или Гавриил -ангел, передающий волю божью, божественный текст небесных книг пророкам со дня сотворения мира. Так, к примеру он двенадцать раз являлся Адаму, четыреста раз - Моисею, десять раз - Иисусу. По преданию Джабраил являлся во сне Мухаммеду для этой миссии- двадцать четыре тысячи раз. Часто при этом Мухаммед ощущал, что «кто-то, то ли ангел Джабриил, то ли сам Аллах кладет ему во сне руку на плечо. Просыпаясь все слышанное, четко отпечатывалось в его памяти и воспроизводилось им слово в слово». При этом тексты Корана, переданные Мухаммеду, поражали его мудростью и художественным совершенством. Отличие ислама от других верований. в том, что помимо духовно-теоретического учения о Боге, многие положения Корана носят конкретно-прикладной характер, содержат рекомендации практически на все случаи жизни человека в семье и обществе. Самый существенный столп ислама – это беспрекословная вера в единого Бога- монотеизм, носящий абсолютный характер. Аллах в Исламе он всемогущий, строгий и справедливый одновременно он милостив и всепрощающ. В 112 Суре сказано- «Скажи: Он Аллах Един; Извечен Аллах один, Ему чужды любые нужды, Мы же нуждаемся лишь в Нем. Он не рождает и Сам не рожден, Неподражаем Он и не сравним (ни с чем, Что наше виденье объять способно Или земное знание может охватить)» [9]. Аллах - есть совершенно непостижимый и непроницаемый в своей сущности. Он открывает человеку Себя через Коран и свои предвестия. Еще одна отличительная черта Всевышнего в исламе - отсутствие Его формы. Он «...не был рожден, и не был Ему равным ни один!» [10], тогда как известный нам мир имеет свое начало и конец, имеет свою форму, Аллах не был рожден, он кардинально отличен от всего живого, Он вечен, и Он повсюду, Он является первопричиной всего. «Он самодостаточен, и не зависит от внешних факторов». Аллах в исламе не может сопоставляться, сравниваться с кем или чем- либо. Он творец всего и не имеет конкретного образа. Данный тезис ислама входит в противоречие современным гипотезам, пытающимся обосновать бытие конкретных форм Бога. Таким образом вера в Аллаха - это основная часть, фундамент исламского вероучения. Ислам в обширном смысле это целый мир, в рамках которого сформировались и функционируют божественные законы. Традиционный ислам, в большинстве своем не проводит различий по национальному признаку, а наделяет человека по вероисповеданию следующими признаками: 1. правоверный мусульманин, 2.люди Писания или «ахл ал-китаб» -иудеи и христиане 3. многобожники или муширики которые в обязательном порядке подлежали обращению в ислам. Мусульмане, также как христиане или иудеи с точки зрения Корана, это приверженцы одного духовного феномена-авраамической религии. «Посланник и верующие уверовали в то, что ниспослано ему от Господа. Все они уверовали в Аллаха, Его ангелов, Его Писания и Его посланников. Они говорят: „Мы не делаем различий между Его посланниками“. Они говорят: „Слушаем и повинемся! Твоего прощения мы просим, Господь наш, и к Тебе предстоит прибытие“». [11]. Вэтом случае многобожники находятся лишь в начале пути познания единобожия. Однако, пройдя этапы духовной трансформации, и они придут к познанию единого Бога как основы человеческой цивилизации [12]. Важнейшие ценности человечества такие как справедливость, гуманность, человеколюбие, духовность, единство, взаимопомощь и праведность также присущие риторике ислама. Одним из фундаментальных основ исламской религии является признание того, что Аллах, единственный Творец всего сущего, а пророк Мухаммед Его посланник. Не

зря для того чтобы стать мусульманином человеку достаточно произнести шахаду «Ля илаха иллаллах Мухаммадур расулуллах» То есть «Никто не достоин поклонения, кроме Аллаха, и Мухаммед Посланник Аллаха». Шахада формулирует основу исламской веры: свидетельство Единства Аллаха и посланничества Мухаммеда. Эта формула включена в более широкий каркас убеждений: вера в ангелов, Писания, посланников, Судный день и предопределение. Завершающий веру аят подчёркивает целостность откровения - от Торы и Евангелия до Корана и непротиворечивость посланий. Вообще вера в посланников Аллаха -еще один из основополагающих принципов ислама. Посланники Аллаха это главные вестники слова Божьего среди людей. Имена 25-и из них упомянуты в Священном Коране. Это - Адам, Идрис, Нух (Ной), Худ, Салих, Ибрагим (Авраам), Луг (Лот), Исмаил, Исхак (Исаак), Йакуб (Иаков), Йусуф (Иосиф), Аййюб, Шуэйб, Муса (Моисей), Харун (Аарон), Зуль-Кифль, Дауд (Давид), Сулейман (Соломон), Ильяс (Илия), Аль-Ясаа, Иунус (Иона), Закария, Яхья (Иоанн Креститель), Иса (Иисус), Мухаммед. Одним из ключевых положений в исламе, равно как и во многих других монотеистических религиях, является вера в Судный день. Каждый правоверный мусульманин, должен помнить что в Судный день будет спрос за каждое его деяние. Все его поступки учитываются Всевышним и за все придется отвечать. Не отрицая необходимость мирских благ, тем не менее, жизнь в этом мире рассматривается как некий экзамен, от успешности которого зависит та «вечная» жизнь, которая наступает после смерти. Коран неоднократно напоминает о неизбежности воздаяния: «Каждому человеку Мы привязали его деяние к шее...» [13]. Поэтому важнее всего для мусульманина,- это строго придерживаться канонов Ислама, не на минуту не забывая об ответственности за свои деяния в Судный день. Классические толкователи отмечают, что свобода воли проявляется в выборе между добром и злом, однако ответственность за последствия поступков полностью возлагается на человека [14]. Соответственно, вера в Судный день выступает в качестве мощного сдерживающего фактора от различного рода проступков со стороны человека. Еще одним столпом исламского вероучения является убежденность в предопределенности жизни. При кажущемся противоречии между между предестанцией жизни и тезисом о свободе выбора личности, по нашему мнению, данный принцип рассматривает предопределенность жизненного пути по определенному варианту. То есть, человек сам несёт ответственность за свою жизнь, ибо Аллах разделил все деяния на те, которые им разрешены, и те, которые под запретом. Человеку дается право выбора одной из данных предопределенностей. Таким образом, личность сама делает выбор в пользу добра или зла, осознавая, что только она несет ответственность за свои действия перед Всевышним. Знатоки Ислама утверждают, что причиной греховного поведения человека является незнание основ Корана, поскольку не ведают они не понимают сущности своих поступков насколько согласованны они со священным писанием. Другими словами греховные дела совершаются потому, что люди просто не знают, не интересуются, не читают. Поэтому ислам настоятельно рекомендует мусульманину, овладевать знаниями, изучать суры священного Корана и постигать науки. Утверждается что лишь просвещенный мусульманин осознанно выбирая добродетель таким образом попадет в рай. Верующий вручая себя воле Всевышнего формулой «Иншаллах"- «как будет угодно Аллаху», в то же время он выбирает два варианта действия, либо он поступает праведно не отходя от буквы Корана, согласно морально-этическим канонам ислама, либо становится заложником своих эгоистичных настроений, игнорируя при этом предписанные Божественные законы. Немаловажный аспект исламского вероучения является- принцип Благодарности Всевышнему за все, что он получит в этой жизни и при любых обстоятельствах

жизни. Стойко перенося все испытания судьбы, правоверный не должен терять оптимизма тем самым, формируя основу для решения своих проблем. Давно доказано современной медицинской практикой что гармоничное духовное состояние человека непосредственно влияет на состояние здоровья, а оптимистично настроенный человек способен решить практически любые задачи поставленные перед ним. Недаром пессимизм или уныние является одним из тяжчайших грехов практически во всех мировых религиях. Личность по исламу, всегда обязана помнить о Всевышнем Аллахе, достойно принимать все то, что ниспослано им, ни на минуту не забывая о перманентной силе, которая контролирует все его действия. Правоверный мусульманину не должен нарушать предписанные Кораном моральные принципы, так как это может вызвать недовольство и гнев Аллаха. Тем не менее, оно никак не является отрицанием активной жизненной позиции, напротив ислам всячески приветствует социальную активность человека призывая его неустанному труду, созиданию и познанию окружающего мира.

Использованная литература

- [1] Степин В. С. **Цивилизация и культура**. М.: Наука, 2011-с.82, 405
- [2] Степин В. С. **Цивилизация и культура**. М.: Наука, 2011.-с.88., 405
- [3] https://mcenterdk.ru/home/news/463-doklad_porohova
- [4] https://thelib.ru/books/fukuyama_f/konec_istorii_i_posledniy_chelovek.html
- [5] [Фритьоф Шюон. Понять ислам « Архив электронного журнала «Суфий»](#) Вопросы философии. 1994. №7-8.
- [6] Резван Е.А. *Коран и его толкование*. СПб.: Петербургское Востоковедение, 2000. стр. 18.,601
- [7] <https://quran-online.ru/112:1>
- [8] Панова В, Вахтин Ю. “Жизнь Мухаммеда” https://samlib.ru/j/jashina_e_w/omammedekakonprishelkkoranu.shtml?ysclid=mhsln5iztg594817629
- [9] <https://quran-online.ru/17:13>
- [10] <https://quran-online.ru/112:1>
- [11] <https://quran-online.ru/2:285>
- [12] Игнатенко А. А. *Ислам и политика* <https://books.yandex.ru/books/NFZsKsw2/read-online?ysclid=mhsm3ug8g486950229>
- [13] <https://quran-online.ru/17:13>
- [14].<https://cyberleninka.ru/article/n/svoboda-voli-i-vybora-v-nasledii-avgustina-blazhennogo-i-filosofii-al-farabi>
- [15] Себетов, Ж. (2024). Ислам укук доктринасында адамдын укуктук катнаштын субъектиси болуп эсептелишинин негиздери. *Ош мамлекеттик университетинин Жарчысы*, (4), 193–202. https://doi.org/10.52754/16948610_2024_4_19